

## ИСТОРИЯ ОБЩЕЙ И СОЦИАЛЬНОЙ ПСИХОЛОГИИ

---

### ПСИХОЛОГИЯ ДУХОВНОСТИ С.Л. ФРАНКА (К 145-ЛЕТИЮ УЧЕНОГО). ЧАСТЬ I. ПРЕДПОСЫЛКИ СТАНОВЛЕНИЯ И ИСХОДНЫЕ ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ ПОЛОЖЕНИЯ

©2022 г. С.В. Фролова\*

\*Доктор психологических наук, доцент, профессор кафедры общей и консультативной психологии, ФГБОУ ВО «Саратовский национальный исследовательский государственный университет имени Н.Г. Чернышевского»; 410112, г. Саратов, ул. Астраханская, д. 83; e-mail: frolovasv71@mail.ru

DOI: 10.38098/ipran.sep\_2022\_28\_4\_07

Поступила в редакцию 30 сентября 2022 г.

*Аннотация.* Статья посвящена 145-летию со дня рождения выдающегося русского философа и психолога Семена Людвиговича Франка (1877-1950), заложившего теоретические и методологические основания для становления психологии духовности. На основе использования биографических данных и метода теоретического анализа работ ученого показано, что характер формирования предмета психологического знания, особенности жизненного пути Франка, мировоззренческий фундамент эволюции его научной мысли и ключевые идеи созданной им философской психологии содержат предпосылки формирования в его творческой деятельности особой области знания – психологии духовности. Отмечается, что идеи о сущности душевной и духовной жизни человека, сформулированные им, приобретают особую значимость в эпоху социальных кризисов, культурных травм, развития технологий «дополненной реальности» и цифровой идентичности. На основе результатов теоретического анализа творческого наследия Франка делается вывод, что центральным предметом психологии духовности становится высшая, сверхэмпирическая, сверхиндивидуальная и самотрансцендентная инстанция душевной жизни человека, осознаваемая как свободно осуществляющее свой жизненный выбор духовное «Я». Психология духовности изучает в первую очередь мир сверхсубъективных, трансцендентных переживаний, к которым Франк относил постижения нравственного порядка, надиндивидуального содержания права, искусства, религии, душевных проявлений другого, жизни целой страны, всего человечества; победоносное самопреодоление в себе низших, стихийных сил и влечений; соединение в себе абсолютной необходимости и абсолютной свободы; открытие бессознательной, сверхиндивидуальной ценности своей жизни, осознание высшего долга, нахождение смысла жизни и следования своему призванию. Переживая тождественность своей личности самому глубокому, чистому, духовному «Я», человек осознает себя не разобщенным с остальным миром субъектом, а уникальным и неповторимым частным проявлением абсолютного всеединства жизни и духа, субъекта и объекта, индивида и общества.

*Ключевые слова:* история психологии, С.Л. Франк, психология духовности, принцип всеединства, отношения познания, отношения оценки, строение души, духовное «Я», личность, низшая и высшая самость, трансценденция, сверхсубъективные переживания, социальная психология духовности.

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Научное творчество выдающегося русского философа, религиозного мыслителя и психолога Семена Людвиговича Франка (16[28].01.1877-10.12.1950) послужило значительному развитию духовной психологии, психологии веры, возникновению теории психологических отношений личности. Жизнь С.Л. Франка была богата неожиданными поворотами, сопряженными с социальными потрясениями, трудностями и испытаниями судьбы, переездами, депортацией из страны, разлукой с Родиной, надеждами и разочарованиями, непредвиденными открытиями (Буббайер, 2001; Южанинова, 2018). Но несмотря на внешнюю изменчивость жизни, Франку удалось сохранить постоянство своих сущностных интересов и ценностей, верность развиваемым им идеям философии вечности и всеединства.

Идеи Франка о природе душевно-духовной жизни человека приобретают особую значимость в эпоху кризисов, внезапных перемен, социальных потрясений, преодоления культурных травм и представляются особенно важными в век развития новых технологий «дополненной реальности» (Журавлев, Нестик, 2019) и появления Homo Digitalis цифрового общества (Рягузова, 2021), меняющих процессы отстраивания идентичности и подпитывающих нарциссические изменения в структуре личности (Ковалева, 2020).

Подъем научного интереса к проблемам психологии духовности и нравственности находит сегодня отражение в многочисленных публикациях. Эти проблемы становились в последнее десятилетие одними из центральных в исследовательском предметном поле сотрудников Института психологии РАН (Гостев, Борисова, 2012; Духовно-нравственные проблемы..., 2018; Психологические исследования духовно-нравственных..., 2011; Психологическое здоровье личности..., 2014). Значимыми событиями последних лет становятся выходящие в свет авторские монографии, посвященные духовным аспектам жизни человека (Колесников, 2020;

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Ожиганова, 2020; Шадриков, 2021). Понятие духовности заняло важное место в современной позитивной психологии (Леонтьев, 2012; Селигман, 2006; Эммонс, 2004). Таким образом, задачи развития психологии духовности, намеченные Франком уже более 100 лет назад, вновь встают перед современными учеными, исследователями и практиками.

Помимо достижений в формировании философско-психологического знания Франк проявил себя как основоположник региональных научных традиций. Являясь преемником традиций отечественной и мировой психологии (Буббайер, 2001; Южанинова, 2018), он сыграл в достаточно короткий срок (с 1917 по 1921 гг.) знаковую роль в зарождении саратовской психологической школы. Летом 1917 г. Франк получил от Министерства народного просвещения Временного правительства предложение занять должность профессора кафедры философии и декана открывавшегося историко-филологического факультета в Саратовском университете, где стал читать лекции и вести семинары по психологии (Южанинова, 2018, с. 91, 111).

Несмотря на оставленную Франком целостную, «законченную философскую систему» (Ильин, 1951), важные точки отсчета в истории психологической мысли и развитии научных традиций, глубина и перспективы созданных им произведений остаются до сих пор еще не до конца познанными и разгаданными. Продвижение по пути постижения его идей может служить созданию значимой, фундаментальной основы для долгосрочного будущего развития психологии духовности личности и общества.

### **Предпосылки становления психологии духовности в творчестве С.Л. Франка**

В трудах Франка не используется термин «психология духовности», он употребляет понятия «философская психология», «духовная жизнь», «духовная

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

инстанция», «духовное Я», «духовные основы общества». Однако все эти понятия имеют непосредственное отношение к описанию выделенного им самого высшего – духовного – онтологического слоя душевной жизни личности, формирующей силе которого подчиняются все ниже лежащие сферы души, дающие в свою очередь, материал для строительства и развития в человеке его духовности. Многочисленные идеи, выраженные в его творчестве о содержании, характере, проявлениях, проблемах, степени самостоятельности, сущностных силах духовной жизни человека свидетельствуют о формировании в его системном философско-психологическом учении основ психологии духовности.

Теоретический анализ работ Франка и ряд биографических данных показывают, что предпосылками становления психологии духовности в его трудах послужили: характер формирования предмета психологического знания, не удовлетворявший научному видению ученого; особенности жизненного пути, богатого тяжелыми испытаниями, и питавшего духовный опыт мыслителя; неизменно целостный мировоззренческий фундамент эволюции его научной мысли и ключевые идеи созданной им философской психологии.

### *Философско-психологическое мирозерцание и жизненный замысел С.Л. Франка*

В 1916 г. Франк писал, что основное содержание его философского мирозерцания представляется ему отраженным в единой «трилогии» последовательно связанных между собой произведений: 1) уже изданной к этому времени книги «Предмет знания» (1915 г.), описывавшей авторскую версию общей онтологии с реформой гносеологии; 2) ожидавшей выхода в свет работы «Душа человека. Опыт введения в философскую психологию» (1917 г.), в которой излагалось учение «о природе индивидуальной «души» и ее

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

отношении к надындивидуально-объективному бытию»; и 3) планировавшегося к публикации труда, посвященного познанию духовной жизни общества (Франк, 2008, с. 4-5). Готовности ученого поделиться результатами своего исследования духовных основ общественно-исторической жизни человечества (в произведении «Духовные основы общества. Введение в социальную философию») было суждено осуществиться лишь спустя 13 лет из-за тяжелых жизненных испытаний, неразрывно связанных с потрясениями родины, которая переживалась им не как призрак, а как «родное», «живое, реальное существо» (Франк, 2008б, с. 78). Вместе с тем можно констатировать, что уже к 39 годам он имел четкую сущностно-содержательную характеристику своих философских взглядов, следовал в своих трудах намеченной целостной научной программе и смог реализовать большую часть ранее им сформированного, осознанного и прочувствованного жизненного замысла.

Спустя 33 года после описания структуры своего целостного научного проекта и издания большого ряда самостоятельных работ – итогов отдельных этапов эволюции мысли ученого – почти в самом финале своей жизни Франк написал в предисловии к новой книге «Реальность и человек», что несмотря на процесс развития и преобразования его взглядов в течение нескольких десятилетий, определявшая его мировоззрение «центральная интуиция бытия как сверхрационального всеединства осталась неизменной» (Франк, 2016б, с. 3). Основные философские и психологические изыскания Франка выстраивались на основе *методологического принципа единства, достигающего всеединства*, открывающего возможности соединения порой самых крайних противоположностей и тем самым разрешения достаточно острых научных противоречий. Осознанной основой для своих изысканий он определял «*philosophia perennis*» – *философию вечности*, которая взяла свое начало в

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

платонизме, развивалась в неоплатонизме и приобрела форму «грандиозного обобщения» и синтеза в работах Николая Кузанского (Франк, 2017, с. 3-4).

Основным тезисом завершающей эволюционирование научной философско-психологической мысли Франка работы «Реальность и человек» явилось *«утверждение неразрывной связи между идеей Бога и идеей человека»* (Франк, 2016б, с. 3). В философско-психологической связи двух этих идей, как они представлены в его работах, заложена тайна спасения человека перед лицом самых тяжелых испытаний, осознания неудовлетворенности собственным несовершенством, «противоположности между собой и высшей, верховной, совершенной инстанцией абсолютной святости» (там же, с. 205), путь саморазвития и самосовершенствования через самопреодоление, силы для борьбы за абсолютный смысл жизни, возможности обретения подлинной свободы посредством выбора веры в сверхвременные, духовные основания субъективной реальности.

Великий русский философ и психолог Франк прожил жизнь, наполненную объективно сложными событиями и испытаниями, но сумел сохранить сущностную простоту следования своему главному жизненному замыслу и верность самому себе, несмотря на удары личной судьбы, переплетенной с масштабными социальными потрясениями, войнами и революциями, о чем свидетельствует вся эволюция его творчества, характеризующаяся логической преемственностью, последовательностью, целостностью и неизменными ключевыми идеями его философии и психологии вечности. Один из основоположников психологии духовности творил ее основные положения в согласии со своим сущностным типом жизненного мира (выделенным И.Ю. Кулагиной и В.Н. Колюцким (2001, с. 87-89) в дополнение к типологии, созданной Ф.Е. Василюком (1984)), позволявшим преобразовывать объективные трудности внешнего плана жизни в сверхсубъективно

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

переживаемую простоту истин вечности, веры, сверхвременности, сверхиндивидуальности.

### *Теоретические положения о психологии живого знания*

Мировоззренческая позиция *философии всеединства* послужила основой для формирования положений о «живой связи между сознанием и бытием, идеей и сущим», «идеальности и реальности» (Франк, 2016а, с. 7-8). Высшей ступенью открывающегося знания, по Франку, является *знание-жизнь*, в котором субъект слит с объектом знания в самом своем бытии (там же, с. 8-9). *Живое знание* или *мыслящее переживание* служит постижению укорененности отдельных фактов индивидуальной жизни «во времяобъемлющем единстве» своей личности, реальности своего «Я» как целого (там же, с. 633). Живое знание принимает форму «*живой интуиции*», когда мы пытаемся понять чужую душевную жизнь, связь мотивов, настроений, поступков в чужом сознании» (там же, 638). Посредством живой интуиции наше «Я» не только созерцает объект, но и «живет им, то есть не отрешается от переживания в пользу знания, а сливает себя с жизнью всеединства» (там же, с. 644).

Феномены живого знания Франк пытался объяснить различием «между «Я» как *психическим субъектом* и «Я» как *духовной жизнью*» (там же, с. 642). Психический субъект есть малая частица бытия, но в сфере духовной жизни он способен выходить за пределы самого себя и безгранично расширяться, становясь потенциально равносильным всему мыслимому вообще. С помощью живого знания «Я» как единичный психический субъект выходит за пределы самого себя и приобщается «к единому сверхвременному бытию» (там же, с. 643). В этих идеях он усматривал продолжение древнего платоно-аристотелевского и новоплатонического учения о разумной части души человека, соприкасающейся с «идеальным миром» или сверхличным разумом.

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Живое знание может распространяться и на мир природы. Умение вжиться в объект, прочувствовать его природу лежит в основе многих научных открытий. В качестве таких примеров Франк вспоминал прозрения Леонардо да Винчи и Гете, умевших «жить одной жизнью» со всей вселенной» (там же, с. 639).

### *Опыт создания философской психологии*

Франк называл душу человека «великой загадкой», приближение к раскрытию которой может взять на себя философская психология (Франк, 2008а, с. 3). Данную область знания ученый определил как «учение о природе индивидуальной «души» и ее отношении к надындивидуально-объективному бытию» (там же, с. 4).

Разработка идей философской психологии легла в основу книги «Душа человека. Опыт введения в философскую психологию», изданной в 1917 г., и явившейся своего рода ответом на ограничивавший развитие психологической науки факт устранения учений о душе и их замене исследованиями закономерностей отдельных так называемых «душевных явлений», оторванных от их внутренней почвы и рассматриваемых в качестве порождений внешнего предметного мира или природных, физиологических процессов (там же, с. 8). Он отмечал, что без четко установленного понимания самости как особого объекта и выделения структуры мира внутренней жизни как специфической реальности, отличной от чувственно предметного бытия, в психологии беспочвенно использование метода самонаблюдения (там же, с. 10).

Душа, в понимании Франка, есть не «субстанция» («душевная жизнь как таковая вообще не «помещается» нигде» (там же, с. 223)), не бессмертная сущность, а есть «единство или целостность душевной жизни» (там же, с. 160), конкретное единство «центральной духовно-формирующей инстанции душевного бытия» (там же, с. 279), сферы особой внутренней реальности,



*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

«единство, объемлющее все множество сменяющихся душевных состояний, весь временной поток душевной жизни человека от его рождения до смерти», то, «что каждый человек зовет самим собой» (там же, с. 21, 23). Но такое единство есть не механически слагаемое из частей, а сущностно и изначально данное, сверхвременное целое.

Существует восприятие отдельных душевных явлений и восприятие души как целого. Однако душа есть не непосредственно данная целостность душевной жизни, а какое-то «глубже лежащее и не столь явственное и бесспорное начало», формирующее и организующее себя в процессе всего развития. В «высшем и строжайшем смысле слова» душа является корнем нашего «Я», самоосуществляющейся, творчески формирующей силой абсолютной идеи (там же, с. 218).

Душа, в определенной степени допущения, есть «субъект <...> душевной жизни», а не идеальный носитель сознания. Душевная жизнь по своей сути есть «бесперывное целестремительное творчество, неустанный процесс самоформирования и самосозидания душевного бытия» (там же, с. 158).

В постижении того, что такое душа, Франк обращался к понятию «энтелехия» в философии Аристотеля (там же, с. 159), под которой подразумевалась внутренняя сила, потенциально заключающая в себе цель и окончательный результат реализации или процесса развития некоего живого существа. Понятие энтелехии может быть отчасти сопоставимо с идеальными монадами в учении Лейбница (Лейбниц, 1982, с. 413-429) и с потенциальной силой действия архетипов в жизни человека, описанной К.Г. Юнгом (Юнг, 1991, с. 65, 90). Следуя идее энтелехии, Франк определял душу как «целестремительное..., интегрирующее единство» (Франк, 2008а, с. 160), как «некий реальный центр действующих и формирующих сил душевной жизни» (там же, с. 150).

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Одними из самых сложных задач философской психологии, поставленных Франком, явились решения проблем содержания, структуры, уровней, способностей души (там же, с. 24-26). Продвижения в обозначенных ученым направлениях послужили теоретико-методологическими предпосылками формирования психологии духовности личности.

Продолжение развития философской психологии Франк оформил в учении о духовной жизни общества, представленном в его работе «Духовные основы общества. Введение в социальную философию» (Франк, 2014). Ряд поставленных им проблем исследования духовной жизни общества и идеи о триединстве служения, солидарности и свободы в качестве начал общественной жизни, о надындивидуальности и транспсихичности общественных явлений могли бы составить ядро такой области научной мысли, как социальная психология духовности.

### **Основы психологии духовности**

Помимо единства душевной жизни субъекта Франк сформулировал идеи единства духовной жизни, которая возвышается над лично-предметным сознанием. Содержание психического ученый понимал как «область переживания, непосредственного субъективного бытия» (Франк, 2008, с. 102), а содержание духовной жизни – как мир сверхсубъективных переживаний (там же, с. 229-230). Благодаря теоретико-онтологическому анализу становится ясным, что философская психология, как учение о природе индивидуальной души и ее отношении к надындивидуально-объективному бытию (там же, с. 4), по сути, становится основой психологии духовности.

#### *Характеристики и сущностные силы душевной жизни*

Среди характеристик душевной жизни Франк особенно выделял ее целостность, слитность, или интегрированность, неизмеримость,

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

неограниченность, неподвластность времени (потенциальную сверхвременность), потенциальную изменчивость и одновременно неизменность, первичную «целеустремительность» (там же, с. 103-113, 142).

Целеустремительная природа душевной жизни проявляется в двух изначально присущих ей моментах: 1) изначальной общей динамичности и 2) направляющей способности к первичной оценке через принятие или отталкивание, одобрение или неодобрение, удовлетворение или неудовлетворение (там же, с. 151). Направление оценок определяется накопленным ранее опытом, воспитанием и действием среды, а также первичными, «прирожденными» оценками-стремлениями, органически присутствующими в составе каждой личности и не выводимыми «не из каких внешних влияний и не истребимых ими» (там же, с. 153).

Еще одной особенной характеристикой души, по Франку, является ее уникальность, делающая каждую личность неповторимой (там же, с. 233). Неповторимость личности может осознаваться как объективная ценность, придающая каждой человеческой жизни особый смысл. Это положение сопоставимо с одним из принципов монадологии Г.В. Лейбница, согласно которому, монады душ всех людей уникальны, и, соответственно, нет двух одинаковых личностей (Лейбниц, 1982, с. 413-429). Однако, в отличие от обособленных монад, душа человека в учении Франка связана в самой своей глубине с «надындивидуальной общностью» всех людей, со всем абсолютным всеединством (Франк, 2008а, с. 234 – 241). Этот сверхиндивидуальный аспект душевной жизни является основой духовной жизни личности. Индивидуальность человеческой души, как писал Франк, есть «своеобразное, конкретное выражение объективного, надындивидуального единства абсолютного духа», а «совершенная индивидуальность есть вместе с тем совершенная универсальность» (там же, с. 240-241).

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Главными, сущностными, силами души, по Франку, являются ее формирующая, познавательная и трансцендентная способности. *Формирующая сила души* обеспечивается проявлением таких характеристик души как целеустремительность и интегрированность. Она служит началом любой творческой «действенности», самой жизни, и способствует сохранению единства и развитию целостности душевного бытия (там же, с. 182). *Познавательная сила* является «живым отношением направленности на объективное бытие», дает возможности выхода за пределы своей индивидуальной жизни и достижения «идеальной слитности с запредельным себе миром», идеального впитывания или включения его в себя (там же, с. 183-184).

Своего рода инструментами выстраивания внутреннего и внутренне-внешнего единства жизни человека являются *психологические отношения как направленные связи*, в частности, «отношения познания» и «отношения оценки» (там же, с. 184). Здесь следует отметить, что категория психологического отношения, концептуализированная в психологии С.Л. Франком совместно с А.Ф. Лазурским в их общей статье в 1912 г. (см.: Лазурский, 1997, с. 239-266), и давшая толчок для формирования теории психологических отношений в России и ее развития вплоть до сегодняшних дней (Журавлев, Позняков, 2018; Позняков, 2017), продолжала присутствовать и в более поздних работах ученого.

Душевная жизнь через *отношения познания* соприкасается с предметным содержанием, тем самым обогащая круг своего бытия. Ссылаясь на Плотина, Франк писал: «душа есть то, что она знает и созерцает» (Франк, 2008а, с. 200). Основным ограничителем в процессе познания мира, как в позитивном, так и в негативном значениях, Франк назвал не какие-либо внешние, объективные факторы, а внутреннюю ограниченность направления внимания самого человека, задаваемого опять таки субъективными отношениями оценки,

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

интересами, желаниями или более осознанными целями и стремлениями (Франк, 2008а, с. 194).

Через *отношения оценки* – «нравится или не нравится», «притягательно или отталкивающе» – формируется некое единство, «внутренний фонд» нашей личности (там же, с. 184). Убеждение Франка относительно формирующей функции отношений оценки для личности перекликается с идеей Б. Спинозы о том, что сущность человека составляют его желания, потребности, влечения и стремления (Спиноза, 1957, с. 467, 507).

Понимание *трансцендентной силы души* складывается из описания Франком идеальной значимости души как действенного воплощения «абсолютного разума или духа» (Франк, 2008а, с. 220); возможности слияния знания и бытия в духовном состоянии живого знания; «трансубъективности переживания» душевной жизни другого, жизни целой страны, всего человечества, надындивидуального содержания права и нравственности, искусства и религиозной жизни (там же, с. 229-230), сверхсубъективного переживания непосредственно открывающегося «абсолютного смысла нашего бытия» (там же, с. 220). Благодаря трансцендентной силе сверхсубъективных переживаний душевная жизнь способна достигать слияния «с абсолютным всеединством» и становиться жизнью духовной (там же, с. 218). Можно заметить, что интегрирующая сила трансубъективных переживаний, позволяющих человеку постигать себя не только как элемент социума, но и как часть абсолютного всеединства, в учении Франка превосходит подобную силу переживания, рассматриваемого в культурно-исторической теории Л.С. Выготского как единицу изучения целостности личности и ее социальной среды (Выготский, 1984, с. 382).

*Строение души и психология духовности*

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Душа как формирующее единство, согласно философско-психологическому учению Франка, складывается из *чувственно-эмоционального, сверхчувственно-волевого, идеально-разумного, или духовного*, онтологических слоев, различающихся свойственной им глубиной и сущностным содержанием преобладающих переживаний (Франк, 2008а, с. 150, 166, 169). Каждому из них «генетически и систематически» соответствуют качественно различные состояния: 1) *состояние элементарной душевной жизни*, 2) *состояние самосознания и предметного сознания* и 3) *состояние духовной жизни* (там же, 241).

Низшая, *чувственно-эмоциональная сфера* души представляет собой «элементарное единство ядра душевной жизни» и наполнена переживаниями различных спонтанно возникающих «чувственных впечатлений-ощущений и слитых с ними эмоциональных переживаний», страстей и желаний, связанных с человеческим телом (там же, с. 152). В состоянии бесформенной душевной стихии, как подчеркивал Франк, не выделяются ни субъект, ни объект в собственном смысле, нет четкого различия между «Я» и «не-Я» (там же, с. 241). Механизмом организации душевной стихии этой сферы в некое единство являются непосредственные оценки-стремления – произвольные реакции на чувственные впечатления, укрепляющие в душевной жизни притягательное, приятное и отталкивающие нежелательное и тягостное. Этот слой душевной жизни, по нашему мнению, можно сопоставить с доминированием непосредственных, гедонистически ориентированных переживаний.

*Сверхчувственно-волевая сфера* представляет собой формирующее единство более высокого порядка и одновременно более глубокого слоя душевной жизни. Она преодолевает хаос чувственно-эмоциональной стихии душевной жизни путем своеобразного сочетания сознательных процессов дифференциации и интеграции, через выделение содержаний предметного сознания и образование центра личного самосознания – индивидуально-

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

единичного «Я». Этот слой души Франк назвал «царством раздельности и обособленности», проявляющейся в формах противопоставлений «Я» и «не-Я», внутреннего и внешнего мира, субъективной и объективной сторон бытия (там же, 241).

В качестве возможного сверхчувственного выражения этого более глубокого слоя душевной жизни Франк отмечал явления «мужества», силы воли, «благородных аффектов», «материнской и супружеской любви», «родовой солидарности», самопожертвования и преодоления инстинкта самосохранения (там же, с. 162, 165). Этот слой душевной жизни, на наш взгляд, может быть сопоставим с субъективными социально ориентированными переживаниями, частично преодолевающими замкнутость человека на своем «Я» и в некоторой мере расширяющими его границы. Организации целостного единства этого уровня душевной жизни, по Франку, служит волевой механизм осознаваемого предпочтения и произвольного выбора как активного вмешательства в естественную динамику соматической и чувственно-эмоциональной сферы (там же, с. 168).

Сущностным содержанием *идеально-разумной, или духовной, сферы душевной жизни* служат «переживания нравственного порядка», осознания высшего долга или абсолютной идеи в себе, своей тождественности самому глубокому, чистому или идеальному «Я» (там же, с. 169). Эта высшая, «сверхэмпирическая» и «сверхиндивидуальная», самотрансцендентная инстанция душевной жизни человека осознается как свободно осуществляющее свой выбор высшее «Я», подчиняющее себе две других, ниже лежащих, сферы.

И чувственно-эмоциональная стихия душевной жизни, и предметное сознание в комплексе с индивидуальным самосознанием (сверхчувственно-волевой слой), и внешне происходящие события с преградами и благоприятствующими условиями становятся материалом и орудиями для

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

роста и формирования для высшей субстанциальной – духовной – формы нашего «Я» (там же, с. 219).

Явлениями активного действия духовной сферы в душевной жизни становятся такие переживания, как победоносное самопреодоление в себе низших, стихийных сил, идеальное совпадение «хочу», «должен» и «не могу иначе», слияние абсолютной необходимости и абсолютной свободы (там же, с. 170), отчетливое осознание сверхиндивидуальной ценности своей жизни и своего «Я» как орудия высшей трансцендентной силы (там же, с. 212, 213), чувство счастья от постижения смысла своей жизни и следования своему призванию. Присутствие в жизни этого духовного слоя человек может переживать, например, в процессе «нравственного, эстетического или религиозного творчества», когда ему открывается «бессознательная, самоочевидная цель и ценность» его жизни (там же, с. 174).

Механизмом, формирующим единство душевной жизни на духовном уровне, является «идеальная или духовная воля», осознаваемая как «абсолютная сила», «сверхиндивидуальная авторитетность и мощь», которая не порабощает «Я» человека извне, а действует через самый глубокий центр его душевной жизни и «переживается как совершенно свободное действие» (там же, с. 170).

В лице духовного или идеально-разумного «Я» человек осознает себя не разобщенным с остальным миром субъектом, а осмысляющим, постигающим себя орудием «чего-то более высшего» (там же, с. 172), уникальным и неповторимым «частным излучением абсолютного единства жизни и духа, возвышающегося над противоположностью между субъектом и объектом, и над противоположностью между разными субъектами» (там же, с. 242).

Все три онтологических слоя души слиты в одно единое целое. Реальность единства души может проявляться, как это видел Франк, например,



*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

в том, как духовное существо личности человека, открытие в себе высшего призвания начинает отражаться на всем строении душевной жизни, придавая особое, неповторимое своеобразие потребностям и вкусам, моделям социального поведения, даже манере говорить и одеваться, степени и качественному своеобразию проявления внешней возбудимости или спокойствия. Это глубочайшее единство разнородного своеобразия душевной жизни каждого человека есть, по словам Франка, «невыразимая тайна его личности» (там же, с. 179-180). Центральный принцип единства Франк распространял также и на понимание душевно-телесной целостности человека (там же, с. 277).

Для понимания устройства, структуры, душевной жизни Франк предложил символическую модель «в виде конуса, обращенного вершиной вниз, вглубь» (там же, с. 165). Внешняя сторона конуса – основание, обращенное наружу – имеет периферию и центр. Центр внешней стороны конуса связан с глубоко лежащим – глубинным – центром, или самой вершиной конуса. Внешний центр представляет символически низшее «Я», которое может управляться силами, идущими по вертикальному направлению от глубинного центра, отображающего действие высшего «Я», соприкасающегося с трансцендентной областью. В промежутке между низшим и высшим «Я» находится область, символически представляющая промежуточную инстанцию – сверхчувственно-волевое «Я». Три центра – внешний, глубинный и промежуточный – осознаются как эмпирические инстанции нашего индивидуального «Я» (там же, 165). Низшее, чувственно-эмоциональное «Я» подчинено возвышающемуся над ним, более высокому, сверхчувственно-волевому «Я». Активность этих двух центров душевной жизни формируется третьим – высшим – идеально-разумным или духовным центром,

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

переживаемым как высшее «Я». Ось конуса является непрерывной, целостной, символически отражая единство, слитность всей душевной жизни.

Единство душевной жизни субъекта дает начало единству духовной жизни, являющейся выражением всеобщего всеединства. Ось конуса, служащего в работах Франка моделью для описания устройства душевной жизни, не имеет границ, символически отражая идею о том, что извне и изнутри душа слита с бесконечностью, вернее с двумя бесконечностями: бесконечностью «чистого, всеобъемлющего света знания» и бесконечностью «озаряемой им вселенной» (там же, с. 210). Суживаясь, две эти бесконечности встречаются между собой в точке высшего индивидуального сознания. Таким образом, символическая модель для описания духовного единства в учении Франка геометрически превращается в форму двух сообщающихся между собой конусов, соединенных своими вершинами в одной точке, и образующих структуру, подобную песочным часам. В самой глубокой точке нашей душевной жизни – аналогичной самому узкому месту соединения двух частей в песочных часах – происходит слияние индивидуальной души с абсолютным всеединством, «субъективного» духа с духом «объективным» (Франк, 2017, с. 247), создавая субъективно-объективное знание-переживание укорененности в объективном бытии. Самую глубокую область бездонной сферы душевной жизни, в ее полноценно функционирующем состоянии являющуюся бездонной, и сливающуюся с объективным бытием духа, Франк называл центром «духовной жизни» человека (Франк, 2008а, с. 218), а еще позднее – высшей «самостью» или «дверью» души «для вхождения духа в непосредственное самобытие» (Франк, 2017, с. 253).

В работе «Непостижимое. Онтологическое введение в философию религии», проводя мыслительный анализ душевного и духовного бытия, Франк выделил два вида самости и сформулировал свое определение личности.

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

Низшая душевная самость, выполняющая «функции самовольного руководителя нашей субъективности» представляется «слепо-неосновательной», беспочвенной (там же, с. 254.). Высшая самость, выступающая под именем духовного «Я», осуществляет функции оценки проявлений душевной жизни, целей человека и конституирует его личность. Введение им двух видов самости сущностным образом разрешает целый ряд противоречий в решении вопросов личностного развития и межличностных проблем, с которыми можно столкнуться, опираясь на понимание недифференцированной, эгоцентрически и нарциссически замкнутой на себе самости, например, в аналитической теории личности К.Г. Юнга или в гуманистических концепциях Г. Олпорта и К. Роджерса (Хьелл, Зиглер, 2006, с. 201, 281, 539).

Понятие личности в философско-психологическом учении Франка используется отлично от традиционных, общепризнанных представлений, и является своего рода результатом, итогом сложного пути самосовершенствования и самопреодоления. *Личность*, в его понимании, есть высшая инстанция самости, «как она стоит перед лицом высших, духовных, объективно-значимых сил и вместе с тем проникнута ими и их представляет, – начало сверхприродного, сверхестественного бытия» (там же). Даже в состоянии слабого духовного развития человек может испытывать хотя бы дремлющее стремление к обнаружению в себе значимой, более высокой, духовной, основы своего бытия.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

С.Л. Франк, несмотря на свою сложную судьбу с внешне изменчивой траекторией жизни в социальном, политическом, географическом измерениях, внутренне оставался верен своим идеалам, своему философско-

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

психологическому мировоззрению всеединства, постижению живого знания, сознанию и переживанию своей прикосновенности к духовным реальностям, служения истине, добру, красоте, Богу. Жизненный мир его личности оставался сущностным, целостным и не подверженным никаким внешним трудностям и внутренним сложностям.

Философия всеединства Франка позволяет соединить живой связью сознание и бытие, идеальность и реальность, неизменность и изменения. Субъект и объект познания на высшем этапе развития способны сливаться в живом знании или мыслящем переживании, позволяющем постигать мир внутреннего «Я», чужую душевную жизнь, окружающую природу и жить одной жизнью со всей вселенной. Посредством живого знания психический субъект выходит за пределы самого себя, может безгранично расширяться, становясь потенциально равносильным всему мыслимому вообще, приобщается к единому сверхвременному бытию и превращается в субъекта духовной жизни.

Факт устранения учений о душе и их замене исследованиями закономерностей отдельных психических явлений поставил перед ученым задачу разработки основ философской психологии – психологии целостной душевно-духовной жизни, изучающей идеальную природу и строение индивидуальной души и ее отношение к надындивидуально-объективному бытию. Целостная система идей, выраженных в его творчестве о содержании, характере, проявлениях, проблемах, степени самостоятельности, сущностных силах духовной жизни человека являет собой теоретико-методологический фундамент построения психологии духовности личности и общества.

Душа в философской психологии Франка есть центральная духовно-формирующая инстанция душевного бытия, внутренняя интегрирующая, формирующая и целестремительная сила, потенциально заключающая в себе

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

цель и окончательный результат реализации личности. В некоторой степени допущения душа есть субъект душевной жизни, а в высшем смысле слова она является самым корнем нашего «Я», творческим самоосуществлением абсолютной идеи.

Основополагающими характеристиками душевной жизни Франк называл ее целостность, интегрированность, неизмеримость, неограниченность, неподвластность времени, потенциальную изменчивость и одновременно неизменность, уникальность, целестремительность.

Сущностными силами души являются ее формирующая, познавательная и трансцендентная способности, позволяющие человеку творчески строить целостность самого себя и свое единство со всем объективным миром. Важными инструментальными средствами выстраивания внутреннего и внутренне-внешнего единства жизни человека являются, по Франку, психологические отношения познания и отношения оценки. Внутренний фонд личности формируется через то, что знает, созерцает душа, к чему она стремится.

Трансцендентная сила души раскрывается в ее транссубъективных переживаниях душевной жизни другого, жизни целой страны, всего человечества, надындивидуального содержания права и нравственности, искусства и религиозной жизни, сверхсубъективного переживания непосредственно открывающегося абсолютного смысла нашего бытия.

Строение души, согласно учению Франка, складывается из чувственно-эмоционального, сверхчувственно-волевого и идеально-разумного онтологических слоев, имеющих различную степень глубины и слитых в одно единое целое. Поверхностная, самая широкая и бесформенная душевная стихия элементарного онтологического слоя наполнена спонтанно возникающими

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

чувственными впечатлениями-ощущениями, страстями и желаниями, в ней не выделяются ни субъект, ни объект, нет четкого различия между «Я» и «не-Я».

Формирование более глубокой и менее широкой, сверхчувственно-волевой сферы душевной жизни происходит благодаря разделению предметного сознания и личного самосознания, различению субъективной и объективной сторон бытия, «Я» и «не-Я». Организации единства этого слоя душевной жизни служит волевой механизм активного вмешательства в естественную динамику соматической и чувственно-эмоциональной сферы.

Сущностным содержанием самого глубинного, идеально-разумного, слоя души является духовная – сверхиндивидуальная, самотрансцендентная – жизнь личности со сверхсубъективными переживаниями в процессе нравственного, эстетического или религиозного творчества, осознания высшего долга или абсолютной идеи в себе, своей тождественности самому глубокому, чистому, или идеальному «Я», победоносного самопреодоления в себе низших, стихийных сил. Механизмом, формирующим единство духовной жизни личности, является идеальная или духовная воля, возвышающаяся над противоположностью субъекта и объекта, и переживаемая как совершенно свободное действие. Эта самая глубокая сфера душевной жизни не замкнута изнутри, она потенциально бездонна и сливается с объективным бытием духа, с абсолютным всеединством. Область слияния субъективного духа с духом объективным Франк назвал центром духовной жизни человека, высшей самостью или дверью души для вхождения духа в непосредственное самобытие.

Продвижение по пути постижения философско-психологических идей Франка, выраженных в его практически необъятном научном творчестве, может служить созданию значимой, фундаментальной основы для долгосрочного будущего развития психологии духовности личности и

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

общества и для решения многих внешних и внутренних проблем и противоречий в жизни человека, сталкивающегося с вызовами нарастающей транзитивности в мире.

## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Буббайер Ф.* С.Л. Франк: Жизнь и творчество русского философа. 1877-1950: пер с англ. М.: Российская политическая энциклопедия (РОССПЭН), 2001.
- Василюк Ф.Е.* Психология переживания. Анализ преодоления критических ситуаций. М.: МГУ, 1984.
- Выготский Л.С.* Собр. соч.: В 6-ти т. Т. 4. М.: Педагогика, 1984.
- Гостев А.А., Борисова Н.В.* Психологические идеи в творческом наследии И.А. Ильина: На путях создания психологии духовно-нравственной сферы человеческого бытия. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2012.
- Духовно-нравственные проблемы современной личности / Отв. ред. М.И. Воловикова, А.Л. Журавлев, А.В. Юревич. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2018.
- Журавлев А.Л., Позняков В.П.* Значение работ В.Н. Мясищева для развития социальной психологии // Психологический журнал. 2018. Т. 39. № 5. С. 59-68.
- Журавлев А.Л., Нестик Т.А.* Социально-психологические последствия внедрения новых технологий: перспективные направления исследований // Психологический журнал. 2019. Т. 40. № 5. С. 35-47.
- Ильин В.Н.* Памяти С.Л. Франка // Вестник РСХД. 1951. № 1. С. 18-23.
- Ковалева Ю.В.* Последствия внедрения новых технологий: взгляд с позиций исторической и глобальной психологий // Психологический журнал. 2020. Т. 41. № 5. С. 124-128.
- Колесников В.Н.* Психология духовных способностей: интегральный подход: монография. М.: МПГУ, 2020.
- Кулагина И.Ю., Колюцкий В.Н.* Возрастная психология: Полный жизненный цикл развития человека. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений. М.: ТЦ «Сфера», «Юрайт-М», 2001.
- Лазурский А.Ф.* Избранные психологические труды. М.: Наука, 1997.
- Лейбниц Г.-В.* Сочинения в четырех томах: Т. I. М.: Мысль, 1982.
- Леонтьев Д.А.* Позитивная психология – повестка дня нового столетия // Психология. Журнал Высшей школы экономики. 2012. Т. 9. № 4. С. 36-58.

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

*Ожиганова Г.В.* Духовная личность. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2020.

*Позняков В.П.* Психологические отношения человека: современное состояние исследований и перспективы развития концепции // Институт психологии Российской академии наук. Социальная и экономическая психология. 2017. Т. 2. № 2 (6). С. 6-30. URL: <http://soc-econom-psychology.ru/engine/documents/document344.pdf> (дата доступа 20.10.2022).

Психологические исследования духовно-нравственных проблем / Отв. ред. А.Л. Журавлев, А.В. Юревич. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2011.

Психологическое здоровье личности и духовно-нравственные проблемы современного российского общества / Отв. ред. А.Л. Журавлев, М.И. Воловикова, Т.В. Галкина. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2014.

*Рягузова Е.В.* Homo Digitalis: запрос на новую конфигурацию индивидуальности // Известия Саратовского университета. Новая серия. Серия Философия. Психология. Педагогика. 2021. Т 21. Вып. 3. С. 320-325.

*Селигман М.* Новая позитивная психология: Научный взгляд на счастье и смысл жизни. М.: София, 2006.

*Спиноза Б.* Избранные произведения: В 2 тт. Т.1. М., 1957.

*Франк С.Л.* Душа человека. Опыт введения в философскую психологию. М.: Директ-Медиа, 2008(а).

*Франк С.Л.* Крушение кумиров. М.: Директ-Медиа, 2008 (б).

*Франк С.Л.* Духовные основы общества. Введение в социальную философию. М.: Директ-Медиа, 2014.

*Франк С.Л.* Предмет знания. М.: Директ-Медиа, 2016 (а).

*Франк С.Л.* Реальность и человек. Метафизика человеческого бытия. М.: Директ-Медиа, 2016(б).

*Франк С.Л.* Непостижимое. Онтологическое введение в философию религии / Под ред. Л.М. Суриса. М.; Берлин: Директ-Медиа, 2017.

*Хьелл Л., Зиглер Д.* Теории личности. СПб.: Питер, 2006.

*Шадриков В.Д.* Возвращение души: Теоретические основания и методология психологической науки. М.: Изд-во «Институт психологии РАН», 2021.

*Эммонс Р.* Психология высших устремлений: мотивация и духовность личности / Пер. с англ.; Под ред. Д.А. Леонтьева. М.: Смысл, 2004.

*Южанинова А.Л.* История саратовской психологической школы в лицах. Саратов: ФГБОУ ВО «Саратовская государственная юридическая академия», 2018.



*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

*Юнг К.Г.* Архетип и символ / сост. и вступ. ст. А. М. Руткевича. М.: Ренессанс, 1991.

## BIBLIOGRAFICHESKIJ SPISOK

Bubbajer F. S.L. Frank: ZHizn' i tvorchestvo russkogo filosa. 1877-1950: per s angl. M.: Rossijskaya politicheskaya enciklopediya (ROSSPEN), 2001.

Vasilyuk F.E. Psihologiya perezhivaniya. Analiz preodoleniya kriticheskikh situacij. M.: MGU, 1984.

Vygotskij L.S. Sobr. soch.: V 6-ti t. T. 4. M.: Pedagogika, 1984.

Gostev A.A., Borisova N.V. Psihologicheskie idei v tvorchestvom nasledii I.A. Il'ina: Na putyah sozdaniya psihologii duhovno-nravstvennoj sfery chelovecheskogo bytiya. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2012.

Duhovno-nravstvennye problemy sovremennoj lichnosti / Otv. red. M.I. Volovikova, A.L. ZHuravlev, A.V. YUrevich. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2018.

ZHuravlev A.L., Poznyakov V.P. Znachenie rabot V.N. Myasishcheva dlya razvitiya social'noj psihologii // Psihologicheskij zhurnal. 2018. T. 39. № 5. S. 59-68.

ZHuravlev A.L., Nestik T.A. Social'no-psihologicheskie posledstviya vnedreniya novyh tekhnologij: perspektivnye napravleniya issledovanij // Psihologicheskij zhurnal. 2019. T. 40. № 5. S. 35-47.

Il'in V.N. Pamyati S.L. Franka // Vestnik RSKHD. 1951. № 1. S. 18-23.

Kovaleva YU.V. Posledstviya vnedreniya novyh tekhnologij: vzglyad s pozicij istoricheskoy i global'noj psihologii // Psihologicheskij zhurnal. 2020. T. 41. № 5. S. 124-128.

Kolesnikov V.N. Psihologiya duhovnyh sposobnostej: integral'nyj podhod: monografiya. M.: MPGU, 2020.

Kulagina I.YU., Kolyuckij V.N. Vozrastnaya psihologiya: Polnyj zhiznennyj cikl razvitiya cheloveka. Uchebnoe posobie dlya studentov vysshih uchebnyh zavedenij. M.: TC «Sfera», «YUrajt-M», 2001.

Lazurskij A.F. Izbrannye psihologicheskie trudy. M.: Nauka, 1997.

Lejbnic G.-V. Sochineniya v chetyrekh tomah: T. I. M.: Mysl', 1982.

Leont'ev D.A. Pozitivnaya psihologiya – povestka dnya novogo stoletiya // Psihologiya. ZHurnal Vysshej shkoly ekonomiki. 2012. T. 9. № 4. S. 36-58.

Ozhiganova G.V. Duhovnaya lichnost'. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2020.

Poznyakov V.P. Psihologicheskie otnosheniya cheloveka: sovremennoe sostoyanie issledovanij i perspektivy razvitiya koncepcii // Institut psihologii Rossijskoj akademii nauk. Social'naya i

*С.В. Фролова*

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

ekonomicheskaya psihologiya. 2017. T. 2. № 2 (6). S. 6-30. URL: <http://soc-econom-psychology.ru/engine/documents/document344.pdf> (data dostupa 20.10.2022).

Psihologicheskie issledovaniya duhovno-nravstvennyh problem / Otv. red. A.L. ZHuravlev, A.V. YUrevich. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2011.

Psihologicheskoe zdorov'e lichnosti i duhovno-nravstvennye problemy sovremennogo rossijskogo obshchestva / Otv. red. A.L. ZHuravlev, M.I. Volovikova, T.V. Galkina. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2014.

Ryaguzova E.V. Homo Digitalis: zapros na novuyu konfiguraciyu individual'nosti // Izvestiya Saratovskogo universiteta. Novaya seriya. Seriya Filosofiya. Psihologiya. Pedagogika. 2021. T 21. Vyp. 3. S. 320-325.

Seligman M. Novaya pozitivnaya psihologiya: Nauchnyj vzglyad na schast'e i smysl zhizni. M.: Sofiya, 2006.

Spinoza B. Izbrannye proizvedeniya: V 2 tt. T.1. M., 1957.

Frank S.L. Dusha cheloveka. Opyt vvedeniya v filosofskuyu psihologiyu. M.: Direkt-Media, 2008 (a).

Frank S.L. Krushenie kumirov. M.: Direkt-Media, 2008 (b).

Frank S.L. Duhovnye osnovy obshchestva. Vvedenie v social'nyu filosofiyu. M.: Direkt-Media, 2014.

Frank S.L. Predmet znaniya. M.: Direkt-Media, 2016 (a).

Frank S.L. Real'nost' i chelovek. Metafizika chelovecheskogo bytiya. M.: Direkt-Media, 2016 (b).

Frank S.L. Nepostizhimoe. Ontologicheskoe vvedenie v filosofiyu religii / Pod red. L.M. Surisa. M.; Berlin: Direkt-Media, 2017.

H'ell L., Zigler D. Teorii lichnosti. SPb.: Piter, 2006.

SHadrikov V.D. Vozvrashchenie dushi: Teoreticheskie osnovaniya i metodologiya psihologicheskoy nauki. M.: Izd-vo «Institut psihologii RAN», 2021.

Emmons R. Psihologiya vysshih ustremenij: motivaciya i duhovnost' lichnosti / Per. s angl.; Pod red. D.A. Leont'eva. M.: Smysl, 2004.

YUzhaninova A.L. Istoriya saratovskoj psihologicheskoy shkoly v licah. Saratov: FGBOU VO «Saratovskaya gosudarstvennaya yuridicheskaya akademiya», 2018.

YUng K.G. Arhetip i simvol / sost. i vstup. st. A. M. Rutkevicha. M.: Renessans, 1991.

С.В. Фролова

Психология духовности С.Л. Франка (к 145-летию ученого). Часть I. Предпосылки становления и исходные теоретические положения

---

## **S.L. FRANK'S PSYCHOLOGY OF SPIRITUALITY (ON THE OCCASION OF 145<sup>TH</sup> ANNIVERSARY). PART I. PREREQUISITES AND ORIGINAL THEORETICAL PRINCIPLES**

**S.V. Frolova\***

\*Sc.D. (psychology), professor of the department of general and counseling psychology, FSFHE HH «Saratov State University»; 83, Astrakhanskaya str., Saratov, 410112; e-mail: frolovasv71@mail.ru

*Summary.* The article is devoted to 145<sup>th</sup> anniversary of S.L. Frank's birth. Semyon Lyudvigovich Frank (1877-1950), an outstanding Russian philosopher and psychologist, laid the theoretical and methodological foundations for development of psychology of spirituality. The biography facts and the method of theoretical analysis revealed that the way of developing the subject matter of psychological knowledge, experiences of Frank's life, ideological foundations of the evolution of his philosophy and key ideas of philosophical psychology, that he created, provide the prerequisites for forming a specific field of knowledge within his creative pursuits – psychology of spirituality. The author highlights that the ideas of person's mental and spiritual life formulated by Frank become particularly vital in times of social crises, cultural trauma, expansion of technologies of «augmented reality» and digital identity. The theoretical research into Frank's creative heritage yields the conclusion that the core subject of psychology of spirituality is a supreme, superempirical, superindividual and self-transcendental mental instance of a person's life, considered as a spiritual «Self» that freely exercises the life choice. Psychology of spirituality studies, in the first place, the world of supersubjective and transcendental feelings to which Frank attributed comprehension of moral order, supraindividual essence of law, art, religion, mental manifestations of another person, the whole country, humanity; triumphant self-overcoming of inferior, spontaneous forces and inclinations; unity of absolute need and absolute freedom in a person; revelation of unconscious, superindividual value of one's life, understanding of the supreme duty, identification of the purpose in life and pursuit of one's vocation. While experiencing the identity of one's personality to the deepest, purest spiritual 'Self', a person is aware of oneself as a unique and distinctive manifestation of absolute unitotality of life and spirit, a subject and an object, an individual and society, rather than as a subject separated from the rest of the world.

*Keywords:* Frank, psychology of spirituality, principle of unitotality, living knowledge, essential forces of mental life, relations of cognition, relations of assessment, constitution of soul, sensual and emotional, supersensual and volitional, ideal and sensible ontological spheres of soul, spiritual «Self», personality, inferior and supreme sameness, transcendence, supersubjective feelings, types of overcoming, genuine freedom, social psychology of spirituality.